

Pergerakan Islam di Malaysia: Konteks dan Faktor Sejarah

Ahmad Nabil Amir

International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC-IIUM)

nabiller2002@gmail.com

Abstrak

Kajian ini bermaksud menyorot sejarah awal perkembangan gerakan Islam di Malaysia sejak zaman kolonial. Ini dilihat dari dua sudut yang penting dan bertumpang-tindih; gerakan islah yang membawa kesedaran nasional dan aspirasi pembaharuan dan tajdid serta pengaruh gerakan anti-penjajah dan kepeloporan politik Islam di rantau nusantara. Ia menghuraikan kesan dan pengaruh gerakan Islam di Malaysia dalam memangkin pembaharuan dan nahdah dalam konteks sosio budaya dan sosio politiknya yang luas. Peranan dan sumbangan yang dicetuskan oleh para pelopor Islam di Malaysia seperti Syed Syaikh al-Hadi, Dr. Burhanuddin al-Helmi, Ustaz Abu Bakar al-Baqir, Syed Muhammad Naquib al-Attas dan sebagainya telah memberikan pengaruh yang signifikan dalam mengilhamkan kebangkitan dan kesedaran wa'y al-Islam yang mendalam. Gerakan Islam yang diprakarsai oleh tokoh-tokoh penting ini memperlihatkan nilai dan falsafah Islam yang ideal dan membuka ruang ijtihad yang signifikan dan segar. Pengaruh pemikiran yang dilontarkan telah mengilhamkan perubahan yang progresif dalam pembentukan masyarakat madani yang inklusif dan gerakan akliah yang dinamik dan mampan. Kajian ini berbentuk kualitatif dari jenis penelitian kepustakaan dan analisis kandungan. Data dikumpulkan berasaskan metode dokumentasi dengan menerapkan kaedah analisis dengan cara sintesis, interpretatif, deskriptif, historis dan komparatif. Penemuan kajian menunjukkan aspirasi dan perjuangan dakwah yang digerakkan telah mencetuskan perubahan yang signifikan dalam memperkukuh kefahaman tauhid dan menegakkan harakat perjuangan, menggilap ruh dan semangat kebebasan, menggerakkan wacana pembaikan dan islah dan Islamisasi ilmu. Kajian ini telah melakarkan sumbangan dan kefahaman yang tuntas tentang sejarah pergerakan Islam yang memberi implikasi terhadap upaya pembaikannya dalam konteks moden dengan menggarap dasar dan halatuju politik dan sosio-budaya yang bermakna secara eksplisit, dan meyakinkan. Kajian ini adalah yang pertama menerapkan pendekatan kualitatif dan kuantitatif dalam menganalisis sejarah pergerakan Islam di Malaysia dan pengaruh serta menifestasinya dalam konteks politik dan agama. Ia menzahirkan ketinggian pengaruh dan idealisme yang meluas yang dibawa dalam tradisi akliah dan peradaban serta upaya pengemblingan kader di semua peringkat.

Kata kunci: *Gerakan Islam, Ishlah, Intelektual, Malaya, Pemikiran Keagamaan*

Abstract

The purpose of this study was to examine the early phase of the historical development of Islamic movement in Malaysia since colonial era. This was projected from two crucial and overlapping aspects; the reform movement which brought national awareness and renewed aspiration for tajdid as well as the influence of anti-colonial movement and its underlying impact of political Islam embedded in the history of the Malay-archipelago. It describes the impact of Islamic movement in Malaysia in fostering religious consciousness and reasserting its dynamic spirit in broad socio-cultural and socio-political context. The pioneering work of Syed Syaikh al-Hadi, Dr. Burhanuddin al-Helmy, Ustaz Abu Bakar al-Baqir, and Syed Muhammad Naquib al-Attas has sparked significant influence and inspired profound and lasting spiritual and religious growth and struggle. The intellectual and religious movement inspired by these figures demonstrated meaningful intellectual and spiritual essence that set forth significant threshold for public debates of the Islamic moral and social premise and the dialectic of ijtihad (independent reasoning). Their influence has brought forth progressive change that help to foster an inclusive civil society and

constructed sustainable Islamic polity. This study is based on qualitative approach in the form of library research. The data was collected based on documentation technique and interpreted using descriptive, analytical, historical and comparative method. The results showed that the genuine struggle for Islamic cause has bring unprecedented reform in reasserting tawhidic consciousness and its metaphysical principle and in forging ethical and religious values in the community. This study has bring forth broad understanding of the religious and historical root of Islamic movement in Malaysia and its profound legacy of intellectual, cultural and political ideal and struggle. It set forth to improve and reclaim the spirit of ijtihad and realizing and strengthening its rational, metaphysical and ideological basis, whose manifestation constitute the socio-political and socio-cultural faces of Islamic revival in Southeast Asia. This research is the first study that used both qualitative and quantitative method to survey the Islamic movement in Malaysia and its manifestation and intervention in political and religious domain. Their foundational work has been instrumental in strengthening the doctrine of tawhid and the proliferation of its spirit and in recruiting effective cadre at the grassroot.

Keywords: *Intellectual, Islamic Movement, Malaya, Reform, Religious Thought*

Pendahuluan

Gerakan Islam di Malaysia adalah kesinambungan dari gelombang kebangkitan dan harakah yang tercetus di India dan Asia Barat. Ia memainkan peranan penting dalam menemukan aliran pemikiran islah yang berpengaruh di rantau melayu. Fikrah dakwah yang diketengahkan oleh Shah Wali Allah al-Dihlawi (w. 1176/1762) dan pendiri Ikhwan di Mesir turut mewarnai pandangan dan gerakan aktivisme dan wacana Islam yang berpengaruh di Malaysia. Pengaruh pemikiran Hassan al-Banna (1906-1949) dan karya-karya utama Sayyid Qutb (1906-1966) turut menghimbau kekuatan dakwah Islam dan melantarkan gagasan dalam memangkin perjuangan umat Islam di Nusantara. Gerakan pembaharuan yang digerakkan kelompok salafi di jazirah Arab seperti gerakan Wahabi di Saudi, al-Sanusi di Libya, al-Mahdi di Sudan dan gerakan-gerakan lain yang berpengaruh di Iran, Algeria dan Tunisia turut memberikan kesan dalam mencorak pemikiran dan pandangan Islam di Malaysia. Dalam tinjauannya tentang tipologi gerakan-gerakan Islam kontemporer, Laila Astuti dkk. (2023) membahagikannya mengikut corak dan manifestasi semasanya sebagai fundamentalisme, revivalisme, modernisme dan traditionalisme.

Pemimpin kanan Muslim American Society (MAS), Shaker Elsayed dalam liputan ringkasnya mengungkapkan pandangannya tentang perjuangan *Ikhwan* yang menampakkan pengaruh fikrahnya yang tuntas terhadap gerakan dan ruang politik Islam: "MAS, like the Brotherhood, believes in the teachings of Brotherhood founder Hassan al-Banna, which are "the closest reflection of how Islam should be in this life." Gerakan Islam yang dipelopori oleh *al-Ikhwan* ini turut didukung oleh para pemikir Islam di Mesir seperti Muhammad Kurd 'Ali, Amir Syakib Arslan, Muhammad Farid Wajdi dan kelompok modernis seperti Qasim Amin, 'Ali 'Abd al-Raziq, Ahmad Lutfi al-Sayyid, Taha Hussein dan sebagainya. (Gibb, 1972). Gerakan Islam di Malaysia umumnya mendukung aliran-aliran majmuk yang tergabung dari kelompok tradisional, salafis, modernis dan reformis. Pada asasnya ia berpaut pada fikrah dan aliran mazhab ulama salaf yang muktabar seperti Ibn Taymiyah dan Ibn Qayyim al-Jawziyah yang melontarkan idea yang mengesankan tentang mazhab dan pemikiran Islam puritan dalam karya-karya tasawuf, kalam, tafsir dan fiqh yang terkenal seperti *Majmu' al-Fatawa*, *al-'Aqidah al-Wasitiyyah* dan *I'lam al-Muwaqqi'in 'an Rabb al-'Alamin*. Pemandangan ini turut

didukung oleh Ulama-Ulama *muta'akhirin* seperti Syeikh Abu al-Hassan Ali al-Nadwi, Muhammad al-Ghazali, Sayyid Abul A'ala Mawdudi, Dr. Yusuf al-Qardawi, Fathi Yakan dan sebagainya.

Kenyataan Malaysia sebagai sebuah negara majmuk (multi-racial, multi-religious society) telah memungkinkan pengaliran ide dan gagasan berbeza dalam masyarakat Muslim, sebagai dirumuskan oleh DS Anwar Ibrahim (2006): "*I am reminded of our upbringing in multicultural and multiethnic Malaysia. It was this upbringing that infused the Malaysian psyche with what Nobel Laureate Amartya Sen has described as a plurality of identity*". Perkara ini turut ditekankan dalam kupasannya tentang pemikir dan pejuang nasionalis Indonesia, M. Natsir: "Tatkala saya sudah membentuk Angkatan Belia Islam Malaysia, beliau senantiasa mengingatkan saya akan realitas sosial di Malaysia, dengan kehadiran jumlah masyarakat Cina, India dan lain-lainnya yang substantif. Beliau sangat positif dan senantiasa menggalakkan interaksi serta dialog di antara organisasi Islam dan masyarakat bukan Islam." (Ibrahim, A. 2008) Hal ini turut dihimbau dalam ucapan dasarnya pada Mukhtamar tahunan ABIM: "Kesempatan berdakwah dan suasana yang baik untuk berdakwah di zaman kebangkitan ini haruslah kita manfaatkan. Tenaga penggerak ABIM perlu menunjukkan kedewasaan dan kesediaan untuk menggabungkan tenaga dengan seluruh pencinta Islam, khususnya di negara kita, di kalangan Ulama', golongan profesional dan masyarakat awam." (Ibrahim, A., 1977)

Gerakan pembaharuan yang diasaskan di Mesir juga telah memberikan pengaruhnya dalam memangkin perjuangan dan pergerakan Islam di Malaysia. Cita-cita ini selari dengan perjuangan yang dirintis Hassan al-Banna di kalangan saf penggerak dan angkatan aktivis Ikhwan dalam menyampaikan dakwah dan risalah Islam yang syumul: "Saudara-saudara sekalian, kamu bukanlah sebuah pertubuhan kebajikan, bukanlah sebuah pertubuhan politik, bukanlah satu pertubuhan yang diasaskan dengan tujuan yang terbatas, tetapi kamu adalah satu ruh baru yang mengalir dalam urat nadi umat ini, lalu kamu menghidupkan mereka dengan al-Qur'an. Kamu adakah satu cahaya baru yang memancar, yang dapat menghilangkan kegelapan faham kebendaan dengan ma'rifah kepada Allah (swt) dan kamu adalah suara-suara lantang yang akan menghidupkan kembali da'wah Rasulullah *Sallallahu 'alayhi wasallam taslima*" (Fathi Yakan, 2008). Pergerakan menentang imperialisme Barat di seluruh dunia Islam terkesan dengan gerakan pan-Islam yang dicetuskan oleh Said Jamaluddin al-Afghani dan Syeikh Muhammad Abduh pada akhir abad ke 19, yang secara radikal menyebarkan momentumnya ke segenap pelusuk wilayah dalam menyatukan seluruh kekuatan Islam, di mana: "Tajdid dan ijtihad merupakan perjuangan madrasah Jamal al-Din al-Afghani yang memberi impak yang besar kepada pembaharuan di bidang pendidikan, kefahaman Islam, budaya, politik, sosial dan cara hidup umat Islam...beliaulah yang bertanggungjawab meletakkan batu tanda gerakan tajdid pada zaman moden." (Muhammad Kamil, A.M., 2009)

Dalam kitabnya, *Madha ya'ni intima'i lil-Islam*, Ust. Fathi Yakan (2008) mengupas tentang cita-cita perjuangan dan idealisme gerakan yang cukup bermakna yang diilhamkan gerakan *Ikhwan*: "Harakah Islamiyyah sedang berhadapan dengan satu tanggungjawab terhadap sejarah masa depan umat Islam, satu tanggungjawab yang memerlukan iman dan iradah yang ampuh." Beliau turut menggarap matlamat dan intisari yang menjadi faktor penentu dalam sesebuah gerakan: "Harakah yang berusaha membawa perubahan yang bermatlamat menegak masyarakat Islam dan mengembalikan cara hidup Islam...yang mampu membawa perubahan dari alam jahilyah kepada alam Islam, amal yang dapat menyelamatkan dunia Islam dari cengkaman dan belenggu

peradaban Barat.” (Fathi Yakan, 2008). Dalam tinjauannya tentang asas pergerakan dan pertubuhan Islam, beliau merumuskan dasar kepelbagaian yang mewarnai corak dan idealisme gerakan: “Pada hakikatnya, orang yang memerhati seluruh alam Islami akan melihat wujudnya pertubuhan Islam berbagai bentuk dan aliran; kelompok yang menjurus kepada kerohanian, kebudayaan dan ilmu, kebajikan, dan kegiatan politik yang dipandang penting oleh Islam seperti bidang pemikiran, siasah, jihad, organisasi, perencanaan, perancangan dan seumpamanya.” (Fathi Y., 2008, 156-7)

Pada asasnya, tema pembaharuan yang dibawa dalam gerakan Islam menggariskan kefahaman dan kekuatan daya tahan dan daya juang yang diilhamkan dari tradisi dan sejarah pergerakan Ulama abad ke-18 menentang kebobrokan penjajah, sebagai dirakamkan oleh John O. Voll: “The long standing traditions and themes of renewal (tajdid) in Islamic history developed in an important ways during the eighteenth century. Some scholars have noted both the existence of activist movements of renewal in many regions of the Islamic world and also the possibility of connections among at least some of these movements.” (Voll J.O., 2002) Gerakan Islam mendukung perubahan yang tuntas dalam pemikiran berdasarkan kefahaman dan matlamat untuk menegakkan idealisme dan siyasah Islam: “Golongan Islam seluruhnya mestilah menyedari akan tugas mereka untuk menerapkan nilai-nilai suci dalam kehidupan masyarakat. Islam adalah sistem penghayatan; dan sistem ini akan hanya wujud dengan kegigihan perjuangan penganutnya.” (Ibrahim A., 1977)

Tujuan penelitian ini adalah untuk melihat asas dan kerangka gerakan yang terwujud antara tahun-tahun 1920-1990an di Tanah Melayu dan menelusuri sejarah pembentukan aktivisme yang terlahir dalam kegiatan sosial, intelek dan dakwah yang dirintisnya. Ia membincangkan sumbangan tokoh-tokoh ulama asal Tanah Melayu dan Minangkabau, seperti Dr Burhanuddin al-Hemy, Syeikh Muhammad Idris Al-Marbawi, Abu Bakar Al-Baqir, Abdullah Fahim dan lain-lainnya dalam memelopori perjuangan ke arah pembaharuan dan pembebasan Tanah Melayu pada dekad 30-60an. Al-Marbawi menggerakkan pembaharuan dalam bidang pemikiran dengan menghasilkan karangan-karangan yang mencetuskan kebangkitan intelektual dan memimpin harakat perjuangan yang penting dalam sejarah perjuangan kebangsaan di era awal kemerdekaan. Manakala Al-Baqir memimpin gerakan pembaharuan di Maahad Ihya al-Sharif yang menuntut kemerdekaan agama dan watan serta lantang menentang kebijakan penjajah dan anasir sekular. Kajian turut berusaha meneliti karya-karya Syeikh Abdullah Fahim (1286-1380/1869-1961) yang ditulis sejak awal kurun ke 18 ketika menuntut di Timur Tengah dan setelah pulang dan diangkat sebagai ulama besar di kepulauan Melayu. Secara amnya, tulisan dan makalah yang diperoleh dari penulisan Syeikh Abdullah Fahim masih bersifat catatan dan wasiat yang ditulis untuk anak bangsa yang perlu diperluas dan dikaji secara kritis bagi mengangkat sumbangan dan menzahirkan pengaruh pemikirannya yang substantif dan fundamental terhadap kebudayaan, kefahaman dan pergerakan Islam di Tanah Melayu. Penulisan awal yang dihasilkan tentang beliau dan karya-karya pentingnya perlu digarap dan diterjemahkan bagi menampilkan kefahaman yang kukuh tentang idealisme perjuangan dan landasan pemikirannya dalam aliran mazhab sunni dan manhajnya dalam mengungkapkan pandangan dan fatwanya. Kajian seputar manuskrip asal yang ditulis amat perlu memandangkan analisis sejarah tentang biografinya amat terbatas berbanding kedudukan dan keilmuannya yang tinggi selaku ahli falak, mujaddid dan faqih yang muktabar di Tanah Melayu.

Kajian berusaha mengetengahkan idealisme perjuangan dan pemikiran ulama-ulama besar ini memandangkan kurangnya penelitian yang dibuat tentang topik ini dan

melihat perkembangan pengaruh dan legasinya di abad kontemporer. Perjuangan yang dicetuskan mempunyai signifikansi penting dalam mencorakkan kerangka asas gerakan dan mewarnai pemikiran dan tradisi akliah yang kental. Pergerakan Islam yang bertapak di Malaysia membentuk berbagai aliran dan wadah yang terhasil dalam konteks bangunan masyarakat yang beragam di Malaysia. Pendalaman terhadap faktor-faktor ini penting dalam menggarap matlamat dan faktor penentu yang menjadi tonggak dalam sesebuah gerakan.

Metode Penelitian

Kajian ini berbentuk kualitatif dari jenis penelitian kepustakaan dan analisis kandungan. Data dikumpulkan berdasarkan metode dokumentasi dengan kaedah analisis bercorak interpretatif, analitis, deskriptif, historis, sintesis dan komparatif. Pendekatan ini merangkumi penelitian-penelitian secara heuristik, interpretasi, kritik dan historiografi. Ini dilakukan dalam upaya memperoleh penemuan yang akurat berdasarkan penyiasatan rinci terhadap bahan dan materi yang lengkap serta pengujian data-data akhir yang disesuaikan dengan kaedah-kaedah yang praktis, saintifik dan eksperimental.

Hasil dan Pembahasan

Berdasarkan konteks dan latar sejarahnya, gerakan Islam di Malaysia telah melalui empat tahap penting dalam sejarah perjuangannya di abad ke-20; era penjajahan kolonial barat (1404-1824), kemerdekaan (1824-1957), permulaan gerakan (1957-1981) dan harakat yang dominan (1981-2000). (Muhammad Idris Ibrahim, 1998) Pergerakan ini menzahirkan kekuatan doktrin, dalam menggarap ide dan faham *fiqh al-haraki* yang inklusif, bagi menegakkan nilai dan keyakinan Islam dalam mendepani arus moden, sebagai dirumuskan oleh Siddiq Fadzil (2010): “Hakikatnya, fenomena keislaman di Malaysia adalah sebahagian daripada fenomena global *al-sahwah al-Islamiyyah* (yang dipengaruhi) karya tulis para pemikir dan pemimpin gerakan Islam seperti Hasan al-Banna, Sayyid Qutb, Muhammad Qutb, Maududiy, an-Nadwi, Fathi Yakan, Sa’id Hawa, Muhammad Natsir, Malik Bennabi, Isma’il R. Al-Faruqi dan lain-lain lagi.” Perjuangan yang memberi makna yang signifikan dalam sejarah politik tanah air ini mulai bertapak dengan pengaruh yang timbul dari sosok-sosok pemikir yang muncul sebagai da’i dan mubaligh, yang mengutarakan visi dan fikiran-fikiran terobosan mengenai kebangkitan dan menyongsong aspirasi perjuangan yang kental dengan idealisme dan semangat perjuangan yang revolusioner, di mana: “Lebih tiga dekad yang lalu, sejarah Malaysia diwarnai dengan kebangkitan semula Islam. Pada waktu ini, masyarakat diseru agar kembali kepada penghayatan Islam yang hakiki. Sebelum itu, pada awal kurun ke 19, kesedaran Islam di kalangan masyarakat telah dibangkitkan oleh segolongan pemuda lepasan universiti di Mesir melalui majalah *al-Imam*...selaras dengan kebangkitan Islam, pertubuhan-pertubuhan Islam mulai menonjol...kehadiran Al-Arqam dan Jama’at Tabligh, tambah menghangatkan fenomena kebangkitan Islam di Malaysia pada waktu ini.” (JIM, 2010)

Menyorot tentang upaya pengukuhan dan pembentukan harakat pembaharuan pemikiran yang mendasar di kepulauan nusantara, Muhammad Kamal Hassan (1987) mencatatkan pemerhatiannya tentang fenomena dakwah dan respon gerakan-gerakan politik Islam yang aktif sepanjang dekad-dekad ini: “In Malaysia and Indonesia, Muslim youth organizations have been asserting their Islamic identity in different ways since the world-wide resurgence of Islamic consciousness of the 1970s, against a background of two contrasting political contexts...The context in Malaysia offers a striking contrast to

that of Indonesia ...The decade of the 1970s in Malaysia coincided with the rise of the *da'wa* (Islamic proselytization) phenomenon, marked by the mushrooming of private Muslim organizations for the purpose of spreading the message of Islam to Muslims and non-Muslims alike...there arose in the early 1970s three important nation-wide organizations – the Darul Arqam, the Jamiah Tabligh and ABIM (Angkatan Belia Islam Malaysia, Islamic Youth Movement of Malaysia).” Umumnya, gerakan-gerakan ini dapat dipecahkan mengikut konteks dan orientasi pergerakannya, serta corak dan aliran yang dikembangkan, dan dalam kerangka ini ia disandarkan pada mazhab dan tujuannya yang khas seperti gerakan islah dan dakwah, gerakan politik, tarekat dan intelek. Gerakan islah di Malaysia digerakkan oleh tokoh-tokoh muda seperti Syed Sheikh al-Hadi (w. 1934), Shaikh Tahir Jalaluddin, Sheikh Abu Bakar al-Ash‘ari, Idris al-Marbawi, Abdullah Fahim dan sebagainya yang kebanyakannya terkesan dengan aliran pemikiran yang dicetuskan oleh Sayyid Jamaluddin al-Afghani (1838-1897), Syeikh Muhammad Abduh (1849-1905), Muhammad Rasyid Rida (1865-1935), Mustafa al-Maraghi, Rachid Gannaouchi, Malik Bennabi dan lain-lainnya di Timur Tengah.

Kesan yang nyata dari penerobosan ide-ide pembaharuan ini terutamanya diilhamkan oleh Muhammad ‘Abduh, seorang mujtahid, teolog, pemikir dan reformis Islam terpenting di Mesir yang telah menerbitkan majalah *al-‘Urwah al-Wuthqa (The Firmest Bond)* bersama gurunya di Paris, Sayyid Jamal al-Din al-Afghani (1838-1897), pendiri faham Pan-Islam yang terkenal. Pengaruh ini sebagai ditilik oleh H.A.R. Gibb tentang impaknya dalam konteks moden: “He was a modernist in the sense that he urged the pursuit of modern thought, confident that it could only confirm the religious thought of Islam.” (Badawi, 1976) Kesan yang penting dari penyerbuan pemikiran pembaharuan dari Mesir ini cukup signifikan dalam menyongsong kemajuan masyarakat di kepulauan Melayu-Indonesia dalam mengembangkan nilai, identiti dan harakat moralnya dalam konteks pertumbuhan pemikiran, nilai etika, akhlak dan sosio-politiknya yang mengesankan, sebagai diungkapkan oleh Zainal Abidin Borhan (2005): “Dua tokoh ‘kaum muda’ yang mewakili golongan *al-islah* atau reformis di Tanah Melayu iaitu Syeikh Tahir Jalaludin (asal Minangkabau), Syed Syeikh al-Hadi (terdidik di Pulau Penyengat, Riau), barangkali terinspirasi dari perkembangan pembaharuan di tanah seberang. Begitu juga Ibrahim Yakob, Ahmad Boestamam, Ishak Hj. Muhammad (Pak Sako) terpengaruh dengan aspirasi nasionalisme Soekarno dan Hatta.” Perjuangan ini juga digambarkan dalam pergerakan yang dibentuk oleh Kaum Muda dalam usaha mengembangkan tradisi akhlah dan meleburkan faham khurafat dan tahyul yang menyebabkan kebodohan dan ketertinggalan umat, sebagai diupayakan oleh Sheikh Abu Bakar al-Ash‘ari (1904-1970) yang terkenal sebagai pejuang Islam yang masyhur dengan gagasan islah dan kegiatan dakwahnya yang moden pada awal dekad 60-an, di mana sebagai seorang tokoh gerakan islah Perlis, pada peringkat awal ia menggunakan akhbar (*Bahtera*) sebagai saluran menyampaikan gerakan pembaharuan. (Shukri A., 2005)

Upaya ini memberikan dasar yang ideal dan menentukan dalam perjuangan kelompok modernis di mana: “mereka (reformis agama) mempunyai hubungan rapat dengan Timur Tengah, bergerak untuk mengembalikan kemurnian Islam di Tanah Melayu dengan membuang faham tahayul dan khurafat dan dengan membuat penyesuaian Islam terhadap dunia moden.” (Shukri Ahmad, 2005) Badai pembaharuan yang menyerbu dari Timur Tengah ini bercorak fundamental dan kritis yang dilatari oleh pandangan universal yang diilhamkan oleh Sayyid Muhammad Rashid Rida (1865-1935) dalam tafsirnya *al-Manar (The Lighthouse)*. Rashid Rida termasuk antara ulama tafsir dan pemikir Islam yang paling berpengaruh di Mesir dan disifatkan sebagai “one of the

most influential scholars and jurists of his generation” dan “the most prominent disciple of Muhammad Abduh.” (Mohamed A.M. Abou Sheishaa, 2001) Kitab *Tafsir al-Quran al-Hakim* atau *Tafsir al-Manar* yang dihasilkannya selama hampir 30 atau 35 tahun (Mustaffa A., 2005) kental dengan aliran rasional (aqli) yang menekankan manhaj saintifik dan konteks sosio-budaya (*adabi ijtima'i*) dalam interpretasi teks. Tafsir ini asalnya didikte oleh Muhammad Abduh (1849-1905) dari kuliah tafsir yang disampaikannya di al-Azhar yang kemudiannya dicatat dan dihimpunkan oleh Rashid Rida dalam berkala *al-Manar*. Tafsirnya dikeluarkan bagi menggembling kekuatan bagi mengenengahkan fikiran-fikiran modern, menggilap idealisme perjuangan dan dasar ijtihad yang meluas, dengan menekankan kebangkitan dan kesedaran akliyah, faham tauhid dan islah dan pembaharuan akal bagi mengangkat martabat dan harakat pemikiran: “*Al-Manar* terbit pertama kali pada 22 Syawal 1315 H/1898 M, dilatarbelakangi oleh keinginan Rasyid Ridha untuk menerbitkan sebuah surat kabar yang mengolah masalah-masalah sosial budaya dan agama...ternyata mendapat sambutan hangat, bukan hanya di Mesir atau negara-negara Arab sekitarnya, juga sampai ke Eropah dan Indonesia.” (Sa'ad A. W., 1984)

Dalam tulisannya tentang mazhab dan aliran tafsir Islam, Ignaz Goldziher (2003) pelopor kajian oriental di Barat membahaskan pengaruh yang mendalam yang dibawa aliran *al-Manar* dalam sejarah moden Islam yang telah menimbulkan pandangan baru dan menyumbang dalam menjembatani pertentangan aliran ortodoks dan sekular/liberal di Mesir dengan penggemblengan ijtihad dan rasio yang menjadi intipati dan kerangka asas Tafsirnya: “Dalam kerangka inilah, kitab itu (*al-Manar*) menjadi sebuah tafsir yang tersusun secara sistematis dan sempurna penggarapannya, sebagaimana yang dikehendaki oleh Muhammad Abduh, dan mendapatkan respon yang bagus di dunia Islam.” Dalam kajiannya tentang Tafsir *al-Manar* Mustaffa Abdullah (2008) mengupas kekuatan logika dan pandangan akal yang murni yang diterapkan dalam Tafsir *al-Manar* yang berpijak pada sumber-sumber ilmiah dan keterangan nas yang autoritatif dan dapat diandalkan: “Kupasan isu *islah* masyarakat yang dipaparkan dalam *Tafsir al-Manar* adalah sebahagian daripada perjuangan dakwah mengembalikan masyarakat kepada ajaran al-Qur'an yang sebenar. Tafsiran yang semasa dengan mengambil kira keperluan masyarakat menjadi tarikan kepada masyarakat berinteraksi dengan karya tersebut. Ia juga menarik minat para sarjana meneliti dan mengkaji idea islah tersebut dengan lebih mendalam...justeru usaha beliau mengupas ayat-ayat al-Qur'an dengan sumber-sumber yang sahih dan muktabar adalah untuk mengislah masyarakat Islam dan menunjukkan mereka jalan yang sebenar.”

Perkembangan gerakan dakwah di Malaysia mulai tumbuh pada awal dekad ke 20-an dengan ledakan pengaruh reformis yang menyebarkan pandangan-pandangan radikalnya yang mengesankan lewat penerbitan berkala akhbar dan majalah yang mengumandangkan suara tajdid di rantau Asia Tenggara: “Ulama reformis memulakan gerakan mereka sejak di Mesir dengan menggunakan akhbar dan majalah. Ketika di sana terdapat sekurang-kurangnya dua majalah yang dikeluarkan oleh pelajar Universiti al-Azhar dari Tanah Melayu dan Indonesia iaitu *Seruan Azhar* (1925-28) dan *Pilehan Timour* (1927-28).” (Abdul Hayei A.S., 2003) Ia menzahirkan pengaruh dan kekuatan penting dalam menggerakkan usaha-usaha dakwah yang ditegakkan oleh para kader dalam membawa idealisme dan mengembangkan syiar Islam dan risalahnya yang menyeluruh, sebagai dirumuskan oleh Jamil Hashim (1993) dalam tesisnya yang menyorot perkembangan gerakan dakwah di Malaysia: “The phenomenon of Islamic resurgence in Malaysia can be seen through the Islamic programmes which are organized

by the *da'wah* movements. Nowadays, Islamic seminars and symposiums are common in the Muslim community...at the same time, the Muslim *Ummah* in Malaysia are also involved in the activities of the preaching of Islam, thus such terms *da'wah*, *harakah*, *usrah*, *jihad*, *syumul*, *din* and so on are common and widely used among the Muslims.” Gerakan-gerakan ini mulai mencetuskan semangat dan memperjuangkan idealisme Islam yang murni, dengan menggariskan landasan dan khittah perjuangannya yang ideal dalam membentuk barisan kader dan angkatan pemuda yang trampil dengan nilai akhlak dan ideologi, di mana “Kita harus senantiasa memperbaharui tekad untuk berjuang dan memperteguhkan barisan. Dengan panduan dan tiupan jihad kita dapat menjamin agar arus kebangkitan Islam tetap lancar dan berkembang.” (Ibrahim A., 1980) ...“Kita adalah pewaris dan pelanjut sebuah gerakan besar. Yang kita warisi bukan cuma kebesarannya, tetapi juga beban memelihara kebesarannya dan mempertahankan kerelevanannya.” (Siddiq F., 1986)... “Dan oleh kerana Islam ditegakkan di atas prinsip-prinsip kebenaran dan keadilan; kita akan tetap menjadi jurubicara menentang kepalsuan dan kezaliman dalam apa bentuk jua pun..tanpa menggadai prinsip dan didorong oleh motif semata-mata untuk menegakkan syiar Islam..inilah *wahdatul fikr* kebulatan tekad kita untuk memperjuangkan cara hidup Islam.” (Ibrahim A., 1977)

Antara gerakan dakwah yang terkenal di Malaysia adalah ABIM (Angkatan Belia Islam Malaysia) yang ditubuhkan pada 6 Ogos 1971 di Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia. Saf kepimpinannya diterajui oleh Ustaz Razali Nawawi (1971-1974), DS Anwar Ibrahim (1974-1982), Siddiq Fadzil (1982), Muhammad Nur Manuty (1991), Ahmad Azam Abdul Rahman (1997), Yusry Mohamad (2005), dan Muhammad Razak Idris (2009). ABIM merupakan gerakan Islam paling dinamik dan progresif yang telah mendapat pengiktirafan meluas dari kalangan aktivis dan pengkaji Islam di dunia Barat, sebagai diungkapkan oleh Muhammad Kamal Hassan (1987): “The most important and influential Muslim youth (and *da'wa*) organization is ABIM, which advocates the idea of Islam as a comprehensive way of life and as providing the answers to all human problems in the political, economic, social and cultural spheres.” Mengulas tentang kepeloporan ABIM dalam gerakan aktivis dan peranannya dalam ruang awam di Malaysia, Siddiq Fadzil, aktivis dan mantan presiden ABIM yang ketiga menghimbau pengalamannya dalam kegiatan dakwah yang digerakkan sepanjang dekad terawalanya yang mencirikan perjuangan ABIM: “Kemunculan ABIM ternyata suatu yang cukup fenomenal...ABIM adalah badan dakwah yang pertama berciri dan berjati diri sebagai gerakan Islam (*harakah Islamiyah*) dengan keanggotaan yang merakyat dan bersifat nasional.”

Premisnya pada masa itu ialah kebangkitan Islam. Meskipun mereka tidak mengisytiharkan tujuannya untuk cuba mewujudkan negara Islam di Malaysia, ia dianggap sebagai objektif muktamad ABIM. Pada 1974, ABIM telah menggerakkan demonstrasi besar-besaran dengan pelajar keluar berarak di jalanraya untuk menyatakan protes terhadap kemiskinan Melayu luar bandar serta jurang kekayaan yang melebar. Ini merupakan insiden tunggal yang cukup penting yang membawa ABIM kepada perhatian umum dan politik yang diperlukan masyarakat Malaysia. (Shamsul, A.B. 1997)

Pada dasarnya fundamentalisme Islam pada 1970-an dibentuk berasaskan model dari pergerakan yang cukup berpengaruh di Timur Tengah, *al-Ikhwan al-Muslimun* (Persaudaraan Muslim). Gerakan ini mengambil ilham dari perjuangan yang dirintis oleh ahli teolog yang terkenal di kalangan semua pemikir Islam moden, Muhammad Abduh (1845-1905), sepertimana yang diungkapkan oleh Muhammad Asad (1980) dalam magnum opus-nya *The Message of the Qur'an* “setiap corak pemikiran Islam

kontemporer dapat dikesan dari pengaruh Muhammad Abduh, baik secara langsung atau tidak.”

Lama sebelum kehadiran ABIM, harakat islah yang mencirikan idealisme di era kebangkitan Islam dipimpin oleh Shaikh Tahir Jalaluddin, Sayyid Shaikh al-Hadi, Shaikh Abu Bakar al-Asha'ari dan ramai lagi (Aziz, 2004). Mereka adalah anak murid belaka dari Muhammad Abduh. Mereka mengingatkan masyarakat keperluan bagi pembaharuan terhadap matlamat pendidikan dan meninggalkan amalan tahyul. Mereka menggesa masyarakat untuk mengambil dari ajaran al-Qur'an, Sunnah dan memanfaatkan akal fikiran untuk menangani masalah kemunduran. Mereka berhasil meningkatkan alam pemikiran dan intelek masyarakat Melayu-Islam melalui ijtihad (pengerahan daya akliah yang bebas) dan memberantas taqlid (ikutan semberono) berdasarkan pemahaman yang kritis terhadap al-Qur'an, Sunnah and kekuatan akliah.

Dalam tesisnya yang memperbandingkan ketenaran ABIM di peringkat nasional dan kekuatan akar umbi dan jentera penggerakannya dibandingkan dengan badan-badan dakwah yang lain termasuk IRC, Mohd Faizul Ramli (2002) menyatakan: “Kemunculan Islamic Representative Council (IRC) juga dikatakan tidak dapat menandingi populariti ABIM.” ABIM tuntas dengan pandangannya untuk menegakkan prinsip dakwah yang moderat dan konsisten dalam menangani dan menjawab cabaran yang menyangkut kedudukan dan kepentingan masyarakat Islam dalam suasana kemajmukan di Malaysia, di mana “era awal pergerakannya dicorakkan oleh usaha bagi mempertegaskan idealisme dan cita-cita perjuangan. Pelbagai kegiatan direncanakan bagi menjelaskan identiti ABIM sebagai sebuah pertubuhan belia dan gerakan Islam yang berteraskan prinsip dakwah dan tarbiyyah sebagai asas pendekatan pergerakannya...ABIM telah menumpu banyak usaha membangun kerangka faham masyarakat terhadap agama Islam sebagai satu bentuk cara hidup yang menyeluruh serta mempertegaskan prinsip-prinsip masyarakat madani di dalam segala aspek kemasyarakatan, perundangan dan kenegaraan.” (ABIM, 2010) Perjuangan ABIM adalah untuk meningkatkan kesedaran dan penghayatan Islam dan menggembling kekuatan jama'ah dan masyarakat, sebagaimana diutarakan oleh DS Anwar Ibrahim (1977) dalam ucapan kepresidenannya: “Atas keinsafan inilah jugalah ABIM memilih untuk membahaskan persoalan masyarakat majmuk yang kami anggap sebagai persoalan yang berkaitan dengan kehidupan dan kepentingan masa depan masyarakat seluruhnya.” ...“Penubuhan ABIM satu dekad yang lalu dirancang dengan matlamat yang jelas telah tercatat dalam penyata Muktamar awal mewujudkan manusia m'min yang mempunyai iltizam (*commitment*) yang penuh dan mutlak terhadap perjuangan Islam sebagaimana yang dituntut.” (Ibrahim A., 1981)

Dalam artikelnya yang mengupas susur galur perjuangan dan kepimpinan ABIM di dalam dekad 90-an, Badlihisam Mohd Noor (2008) mengulas tentang kepentingan gerak kerja dakwahnya dalam konteks semasa dalam soal meninggikan syiar dan penghayatan Islam di Malaysia, seraya mempertahankan prinsipnya sebagai gerakan massa yang bergaris sederhana: “Sebagai peneraju kebangkitan dakwah era 1970an, tafsiran dakwah ABIM didapati agak radikal dan kritikal dalam rangka pencapaian objektif melaksanakan Islam sebagai *way of life*. Namun, ia didapati semakin moderate sesuai dengan perubahan kepimpinannya di era Islamisasi 1980-an dan 1990-an.” Pembentukan ABIM telah memberikan pengaruh yang mengesankan dalam gerakan intelektualisme melalui penglibatannya yang aktif dalam program dakwah dan dasar yang komprehensif bagi menggembling kefahaman Islam di kalangan massa, dengan menampilkan rujukan-rujukan Islam yang substantif, melalui penerbitan karya-karya besar seperti *Islam and Secularism*, *Fiqhud-Da'wah*, *The Hijrah: The Necessity of its*

Iqamat or Vergegenwartigung dan lain-lainnya, sebagai diulas oleh DS Anwar Ibrahim (1981): “Sejak tahun pertama lagi kita diperingatkan tentang perlunya ABIM bergerak sebagai gerakan masyarakat melalui pendidikan..untuk tujuan itu karya-karya tafsir, fiqh pendidikan dan pembangunan diterbitkan.”...“Justeru kerana itu bidang pergerakan kita harus diperluas, supaya meliputi semua segi yang boleh disalurkan dengan berkesannya, melalui program tarbiyah dan penyebaran risalah.” (Ibrahim A., 1975) Ini turut dikupas dalam himbauannya tentang karya dakwah yang monumental, *Fiqhud-Dakwah*: “Tapi tulisan Natsir yang paling tersebar luas di Malaysia ialah Fiqud Dakwah. Saya selaku Presiden ABIM ketika itu mencetaknya, termasuk menerbitkannya ke dalam edisi Jawi dan menjadikannya teks usrah ataupun grup studi kami.” (Ibrahim A., 2008)...“Generasi muda harus menghadam karya terpilih almarhum seperti *Capita Selecta* dan *Fiqhud Dakwah*. Teks *Fiqhud Daawah* umpamanya digunakan ABIM sebagai rujukan. Teks tersebut juga diterjemahkan ke dalam bahasa jawi.” (Ibrahim A., 2008)

Beliau turut mengungkapkan peranan ABIM sebagai gerakan yang tuntas mempertahankan idealisme dan cita-cita Islamiyah: “Sebagai gerakan yang berteraskan Islam, saudara-saudara dalam keluarga ABIM perlulah memulakan tradisi sihat *wahdatul fikr* ini. Ia harus cukup dinamis untuk mengadakan pembersihan di samping usaha peningkatan. Tidak harus diizinkan sesiapa jua menjadikan ABIM sebagai batu loncatan untuk kepentingan peribadi atau golongan selain dari Islam...kesungguhan di kalangan pekerja-pekerja ABIM harus lebih nyata dan tidak semata-mata menganggapnya sebagai kegiatan sambilan badan sukarela biasa. Kemajuannya harus lebih pesat lagi dan kegiatannya pula diperhebat dan diperluaskan lagi.” (Ibrahim A., 1977) ... “ABIM sejajar dengan dasar sejak penubuhannya hinggalah sekarang akan terus bertindak sebagai gerakan Islam – bukan parti politik, bukan persatuan belia kompiang dan pintu gerbang, bukan persatuan seni budaya, dan bukan persatuan dakwah dalam erti kata sempit.” (Ibrahim A., 1978) ABIM bergerak sebagai pasukan yang tuntas memperjuangkan Islam dan menyumbang kepada pemberdayaan masyarakat: “ABIM sebagai gerakan Islam akan terus memperjuangkan Islam dalam ertikata yang lengkap: dengan dasar akidah, kepada soal ibadah dan memakmurkan masjid, soal kebajikan dan dakwah dalam hubungan *ihsan bayna n-nas* (berbaik sesama manusia), terus memperjuangkan *‘adalah ijtimaiyyah* (keadilan sosial dalam masyarakat) dan menjadi jurubicara dan suara umat yang bertanggungjawab.” (Ibrahim A., 1978) ...“Kegiatan yang paling utama ialah pembentukan dan penghasilan satu generasi *Rabbanik* yang bertanggungjawab. Pembentukan generasi kerohanian akan membekalkan panduan dasar pemikiran untuk mempergiatkan persatuan (ABIM) ke atas suatu prinsip yang kukuh.” (Ibrahim A., 1981) ABIM turut menggembling kekuatan dalam menjelaskan dakwah Islam, dan menegakkan kebaikan dan *ma‘ruf*: “Kesedaran yang perlu dipupuk ialah bahawa penghayatan Islam itu sendiri bererti semaraknya semangat perjuangan-*ruhul jihad* dalam menegakkan yang ma‘aruf dan melarang kemungkaran..justeru itu, gerakan Islam kini semestinya, mengembalikan kekuatan asas Islam itu sendiri yang berjaya mengubah jiwa dan seluruh kehidupan masyarakat; satu transformasi menyeluruh yang terpancar dari cahaya iman dan terjelma dalam satu sistem masyarakat yang tinggi ilmunya, mulia akhlaknya, serta menjamin keharmonian dan keadilan. Ini bererti rancangan-rancangan kita mesti memenuhi segala bidang kehidupan masyarakat.” (Ibrahim A., 1977)...“Kita perlu menyalakan obor ini semula (sinaran tauhid) bagi menjamin kemenangan mutlak dalam menentang kebathilan; yakni dengan melancarkan satu transformasi kehidupan secara menyeluruh dan mengikis sama sekali saki baki faham jahiliyah.” (Ibrahim A., 1976)

Gerakan dakwah lain yang cukup berpengaruh dan berwibawa di Malaysia ialah Jama'ah Tabligh yang diasaskan oleh Syeikh Mawlana Ilyas b. Syeikh Muhammad Ismail al-Kandahlawi al-Hanafi – *Rahimahullah*. Pengaruhnya tersebar di perkampungan Nizamuddin, India dan berkembang ke wilayah Islam di Bangladesh, Britain, Amerika, Indonesia, dan Malaysia di kepulauan Nusantara. Gerakan ini mengadakan *khuruj* (keluar berdakwah) berdasarkan kefahaman yang diutarakan oleh Mawlana Ilyas dari firman Allah (swt): (Kalian adalah sebaik-baik umat yang dikeluarkan (*ukhrijat*) untuk manusia) [Ali 'Imran, 110] Dua karya monumental yang disusun oleh pendiri jamaah, *Fada'il al-A'mal (tablighi nisab)*, oleh Maulana Zakariya al-Kandahlawi dan *Hayatus-Sahabat (rad)* oleh Maulana Yusuf al-Kandahlawi merupakan dua rujukan terpenting/ kitab dasas dalam gerakan tabligh di samping kitab *al-Sahihayn* karya *al-Shaykhayn*. Dalam kajiannya tentang gerakan tabligh meliputi fasa awal perkembangannya di Deoband, Barbara D. Metcalf (1993) menyebut: "The North Indian movement of spiritual renewal widely known as the *Tablighi Jama'at* dates from the 1920s and exists today throughout the world. The movement's fundamental goal has been *tabligh*: "conveying," specifically conveying *shari'a*-based guidance. To this end, it has consistently used vernacular works based on translations of the Qur'an and, especially, hadith in its quietistic work of inculcating correct and devoted religious practice among Muslims."

Gerakan-gerakan dakwah yang lain yang turut memainkan peranan dalam pertumbuhan jaringan aktivisme dan pengembangan kesedaran massa yang berkesan dan menzahirkan pengaruh yang penting di Malaysia termasuklah Darul Arqam, PERKIM (Pertubuhan Kebajikan Islam seMalaysia), PKPIM (Persatuan Kebangsaan Pelajar-Pelajar Islam Malaysia), YADIM (Yayasan Da'wah Islamiyah Malaysia), JIM (Jamaah Islah Malaysia), yang diasaskan pada 27 Julai 1990/5 Muharram 1411 bagi membangunkan harakat dakwah yang inklusif dan mengembangkan pemikiran dan kesedaran intelek, berteraskan misi "bersama Islam membina masyarakat", Hizbut Tahrir, Ikatan Muslimin Malaysia dan sebagainya.

Gerakan politik yang paling berpengaruh di Malaysia adalah Parti Islam Se-Malaysia (PAS) yang ditubuhkan pada 23 Ogos 1951 bagi merealisasi gagasan dan tuntutan dalam pelaksanaan dan perjuangan politik Islam di tanahair. Antara peneraju utama yang menjadi teras kepimpinan dan pentadbiran PAS dari awal termasuklah Ustaz Ahmad Fuad Hassan (1951-53), Dr. Hj. Abbas Alias (1953-56), Dr. Burhanuddin al-Helmy (1956-69), Ustaz Zulkifli Muhammad, Dato' Mohd Asri Muda (1969-82), Ustaz Yusof Rawa (era kepimpinan Ulama') (1982-88), Ustaz Fadzil Noor (1988-2002), Tn. Guru Hj. Abdul Hadi (2002-), dan Tn. Guru Nik Abdul Aziz Nik Mat (Mursyidul Am). (Zambry A.K., 1995) Penting untuk diperhatikan bahawa penubuhan PAS pada 1951 diprakarsai oleh puak agama yang keluar daripada UMNO. (Funstan, J. 1976) Sepertimana ABIM, PAS memperjuangkan agenda negara Islam sebagai ideologi politiknya. Sebelum pembentukan PAS, ulama' Kaum Muda telah menubuhkan *Hizb al-Muslimin* (Partai Muslim) pada 1948 untuk memperluaskan peranan Islam. Sasaran utama *Hizb al-Muslimin* adalah bagi mencapai kemerdekaan, mendirikan masyarakat berasaskan ajaran Islam dan menegakkan *Dar al-Islam* (negara Islam) di Malaysia. (Azmi Aziz, Shamsul A.B., 2004) Menyedari *Hizb al-Muslimin* mengancam imperialisme British, ditambah dengan hasutan pemimpin UMNO, Undang-Undang Darurat diisytiharkan oleh British dengan menahan tujuh orang pimpinan termasuk Ustaz Abu Bakar al-Baqir. Ini secara tidak langsung memberi laluan kepada UMNO mendapat lebih sambutan. (Noor, F. 2002)

Tokoh penggerak PAS yang berpangkalan di Gombak, YB Saari Sungib (2010), dan kini bergerak bersama Amanah, parti serpihan PAS, mengulas tentang perkembangan politik PAS dalam pergelutan wacana dan simpang siur mazhab politik di tanahair: “PAS menampilkan gandingan Dr. Burhanuddin dan Prof. Zulkifli Muhammad. Dr. Burhanuddin melalui penglibatannya dalam PKMM, KMM, PRM, Putera-AMCJA dan banyak lagi front yang memperjuangkan kemerdekaan seiring dengan Ustaz Abu Bakar al-Bakir, Ahmad Boestamam, Pak Sako dan lain-lain.” Menurutnya, langkah politik PAS sentiasa berpegang pada nilai dan konteks pergerakan yang sederhana dengan berpijak pada semangat musyawarah dan tauhid, dan memperhatikan kepentingan dan nasib masyarakat terbanyak, di mana: “pada tahun 1959, PAS merupakan sebuah parti politik arus perdana dalam *waqi'* politik zamannya,” (Saari S., 2010). Peranan Pas adalah untuk mempertahankan *dinul Islam*, menggilap kekuatan akidah dan menerapkan kesedaran Islam (*wa'y al-Islam*) yang meluas dengan matlamat untuk: “menciptakan masyarakat yang berdasarkan Islam dan mencapai Tanah Melayu Darul Islam.” (Siddiq Fadil, 1986) Perkembangannya dalam sejarah dan peta politik tanahair dapat disifatkan sebagai konsisten dan dinamis: “dari sebuah partai yang dianggap ekstrem, PAS berubah menjadi partai moderat tanpa meninggalkan cita-cita Islamnya dan menjadi salah satu pilihan rakyat Muslim di Malaysia...PAS menjadi sebuah gerakan politik Islam yang memperjuangkan kemerdekaan ke arah membentuk sebuah negara yang diridhai Allah (swt).” (Saari Sungib, 2009) Idealisme ini turut diketengahkan dalam perutusan presiden PAS yang ketiga Dr. Burhanuddin al-Helmy (1911-1969): “Perjuangan kita jauh lagi dibandingkan dengan semua ideologi perjuangan yang ada di tanah air kita hari ini, perjuangan kita dari pangkal hingga ke hujungnya adalah berdasarkan perjuangan dan jihad hendak menegakkan hukum Allah (swt).” (Burhanuddin H., 1958)

Selain itu gerakan tarekat dan sufistik juga cukup berpengaruh di Malaysia, yang dapat ditelusuri dari akar sejarahnya sejak kedatangan Islam ke kepulauan Melayu-Indonesia pada abad ke-12. Perbincangan tentang aliran kesufian Islam di nusantara, kepentingan mazhab tasawwuf dan kedudukan shaykh dan murshid dipaparkan dalam tulisan Jahid Sidek (1997), *Shaikh dalam Ilmu Tariqah*, dan Syed Muhammad Naquib al-Attas (1963) dalam bukunya *Some Aspects of Sufism as Understood and Practiced among the Malays* dan *Islam dalam Sejarah dan Kebudayaan Melayu* yang menzahirkan hubungan perdagangan yang kental antara anak benua India, Timur tengah dan rantau Melayu serta sejarah kepeloporan dakwah dan tradisi kesufian yang dibawa oleh Wali Songo. Umumnya gerakan sufistik di Tanah Melayu telah berkembang dengan cukup lancar dan tangkas di akhir abad ke-20. Ia menzahirkan pemikiran yang tinggi tentang nilai spiritualiti dan teologi mazhab dalam kepercayaan tentang nur Muhammad, wahdah al-wujud, dan wahdah al-syuhud yang digarap dalam pemandangannya terkait ilmu-ilmu syariat dan hakikat, dan dikembangkan dalam ajaran-ajaran mistik tarekat-tarekat sufi yang berpengaruh seperti al-Shadhiliyah, Zawqiyah, Sanusiyyah, Ahmadiyah, Alawiyah, Ba Alawi, Darqawi, Junaidy, Naqshbandi, Tijaniyya, Idrisiyya, Akmaliya, Shattariyah, Sammaniya, Qadiriyyah, Khalwatiyyah dan sebagainya. Kupasan dan syarahan mistik yang menarik dari karya-karya sufi yang terkenal seperti *Sairul-Salikin*, *Manaqib Shaikh 'Abd al-Qadir al-Jilani*, *al-Durr al-Nafis*, *Ihya' 'Ulum al-Din*, *Tanbih al-Mughtarrin*, *Qawa'id al-Sufiyyah*, dan *al-Mizan al-Kubra* yang tersebar di kepulauan Melayu-Indonesia telah memberikan kesan dan dampaknya yang mendalam terhadap perkembangan gerakan kerohanian di Malaysia. Martin Van Bruinessen (1994) dalam makalahnya tentang perkembangan gerakan sufisme di Nusantara menyebut: “The first centuries of Islamization of Southeast Asia coincided with the period of flourishing of

medieval Sufism and the growth of the sufi orders (*tarekat*)...the Qadiriyya wa Naqhsbandiyya is presently one of the two orders with the largest following in the Archipelago...tarekat with mass following used to be a rural phenomenon, and the numbers of followers appear to have reached peaks in times of crisis.”

Sementara itu terdapat juga gerakan akhiah dan intelektual yang terkemuka di tanah air, yang terwujud dengan penemuan institusi-institusi Islam yang berwibawa di Malaysia, seperti International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC), International Islamic University Malaysia (IIUM) dan The International Institute of Islamic Thought (IIIT) Petaling Jaya. Universiti Islam Antarabangsa Malaysia ditubuhkan pada 1983 hasil cadangan yang diutarakan dalam Kongres Universiti Islam. Institusi ini dibentuk bagi menetapkan penyatuan ilmu pengetahuan berasaskan wahyu dan akal dan memimpin perubahan dalam pendidikan dan menjadi pusat kecemerlangan pendidikan serantau “an international centre of educational excellence which integrates Islamic revealed knowledge and values in all disciplines and which aspires to the restoration of the Ummah’s leading role in all branches of knowledge.” Pada dasarnya Institut Pemikiran Islam Sedunia (IIIT) yang ditubuhkan pada 6 Nov 1980 di Virginia, Maryland USA juga membawa matlamat yang sama, hasil perundingan yang dicapai dalam “the first organized conference on the Muslim intellectual crisis”, di Lugano, Switzerland, 1977. Ia dihadiri oleh para pemikir Islam dari seluruh dunia seperti Abu Saud (Ikhwan al-Muslimin), Rashdan (pengasas ISNA), Ismail al-Faruqi, AbdulHamid A. Abu-Sulayman (WAMY), Yusuf Abdullah al-Qaradawi, Muhammad al-Mubarak (Muhammad ibn Saud University), Gamal Attia, Kurshid Ahmad (Jamaat-e-Islami), Ahmad al-Assal (International Islamic University, Islamabad), Taha Jaber al-‘Alwani (WAMY), dan sebagainya. Misi penubuhannya adalah untuk melatih bakal kader dan ulama dalam pengetahuan Islam dan sains sosial: “to train and prepare Islamic scholars in the field of the Islamization of social sciences and to encourage them to research and write on social science topics from an Islamic perspective”. (Merley, 2004) Ia merupakan benteng pertahanan yang kental dalam mengangkat nilai dan harakat akhiah dalam sistem pendidikan dan menghidupkan tradisi ilmu yang segar: “Kerana kebangkitan Islam, sebenarnya harus didukung oleh tradisi ilmu yang mampu melahirkan tamadun besar atau tamadun agung.” (Ibrahim A., 1977)

Gagasan dan cita-cita Islamiyah ini dizahirkan dengan infrastruktur intelek dan pembentukan madrasah ruhiyah yang berperanan memangkin kekuatan dakwah dan tradisi akhiah, sebagai ditegaskan oleh DS Anwar Ibrahim (1988) dalam ulasannya tentang kebangkitan ilmu dan budaya: “Kewujudan tradisi dan budaya ilmu merupakan salah satu prasyarat penting ke arah perkembangan peribadi yang unggul, pembangunan bangsa yang kuat serta tamadun yang tinggi.”... “Kebangkitan Islam yang tidak didukung oleh tradisi *‘aqliyyah* tidak mungkin dapat bertahan dalam menghadapi arus pemikiran dan perubahan yang kian mencabar. Keadaan yang amat mendesak buat Muslimin dan yang harus menjadi persoalan utama harakah Islamiyah ialah menimba ilmu pengetahuan, menganjurkan pembaruan dalam pemikiran (*tajdid*), dan memperolehi kejayaan ekonomi sebanyak-banyak.” (Ibrahim A., 1985) Kekuatan ilmu ini yang mencorakkan harakat dakwah dan intelek dalam sejarah intelektual Islam dan mendorong ke arah matlamat mengangkat harakat ilmu dan budaya dan menegakkan tradisi akhiah yang sihat. Cita-cita ini diperkukuh oleh gerakan Islamisasi pengetahuan yang digagas bagi menangani faham sekularisme dan mengemukakan kefahaman Islam yang tuntas tentang ide, makna, falsafah, dan fikrah ilmu, adab dan intelek. Secara ringkasnya pengislaman ilmu dimaknai sebagai “an attempts and approaches to synthesize the ethics of Islam with

various fields of modern thought.” Syed Muhammad Naquib al-Attas (1989) dalam lakaran konsepsinya mendefinisikannya sebagai: “dewesternization of knowledge” dan “Islamization of contemporary knowledge”.

Pengertian ini juga terkait dengan kerangka adab yang diungkapkan oleh Wan Mohd Nor Wan Daud (2005) sebagai: “adab, seperti yang dikemukakan dalam sebuah definisi yang baru oleh al-Attas, tidak terbatas pada makna dan penerapan sebagaimana umumnya difahami dalam sejarah pemikiran dan literatur Islam, tetapi meliputi semua aspek daripada usaha manusia...dalam penanaman adab yang benar - terhadap semua hal termasuk terhadap diri, Tuhan, masyarakat, dan persekitaran –sebagai unsur pokok pendidikan Islam.” Isma‘il Raji al-Faruqi telah merangkumkan pandangan yang berkesan tentang Islamisasi ilmu yang merangkul idealisme dan dasar pendidikan Islam yang jelas dan pemisahannya daripada sistem pengetahuan Barat: “Al-Faruqi was a pioneer in what has been called “the Islamization of Knowledge”...Al-Faruqi attempted to articulate an Islamic worldview by fortifying it with rational and scientific arguments...he advocated a radical Islamization of new knowledge. He recognized that the crisis of the modern world was the crisis of knowledge. And this crisis, al-Faruqi thought, could only be cured via a new synthesis of all knowledge in an Islamic epistemological framework. The “Islamization of Knowledge” project sought to arouse Muslims to become active participants in intellectual life and contribute to it from an Islamic perspective.” (Centre for Islam and Science, 2020)

Pemandangan ini turut diungkapkan oleh Syed Muhammad Naquib al-Attas dalam karyanya *Islam and Secularism, The Concept of Education in Islam*, dan Isma‘il al-Faruqi dalam *Islamization of Knowledge: General Principles and Work Plan* dan *Islamizing the Social Science* yang secara jitu membahaskan gagasan *islamiyah alma‘rifah* dan melandaskan teori dan hujah akliah yang tuntas. Beliau mengungkapkan: “As disciplines, the humanities, the social sciences and the natural sciences must be reconceived and rebuilt, given a new Islamic base and assigned new purposes consistent with Islam. Every disciplines must be recast so as to embody the principles of Islam in its methodology, in its strategy, in what it regards as its data, its problems, its objectives, its aspirations.” (Ilyas Ba-Yunus, 1988) Pengislaman ilmu ini memperlihatkan ketinggian aspirasi serta kesungguhan untuk mempertahankan warisan dan tradisi keilmuan Islam, dan menampilkan idealisme dan tasawwur Islam yang menyeluruh dan bernas: “Tabiat utama dalam proses pengislaman adalah tajdid atau pembaharuan fikiran. Berhubung dengan perkara ini harus wujud ‘tasawwur’ (konsep) Islam keseluruhannya bukan sebahagian dari adat agama.” (Ibrahim A., 1981)

Kesimpulan

Gerakan Islam di Malaysia telah memberikan sumbangan yang tuntas dan bermakna dalam mengangkat dan menzahirkan idealisme Islam yang signifikan di Malaysia. Kepentingannya yang mendasar ini menuntut perubahan yang menyeluruh dalam konstruksi dan struktur pemikiran massa. Gagasan-gagasan etika, akhlak dan sosio-politik yang ditampilkan menampakkan pandangan dan visi yang maju dan positif dalam mengangkat harkat dan martabat Islam dan syiarnya di Malaysia dan menjalin keharmonian masyarakat dengan kekuatan nilai, ideologi dan pandangan hidup yang inklusif dan transendental. Dalam kerangka inilah, gerakan ini merencanakan masa depan yang bermakna bagi perjuangan dalam menetapkan keyakinan dan menampilkan ide dan visi pembaharuan, yang merangkul intisari dan kefahaman *fiqh* dan *maqasid* yang tuntas dan menggariskan khittah perjuangan yang konstruktif dan moderat, dengan

pembaharuan-pembaharuan yang dinamis dan relevan terhadap ajaran dan semangat keagamaan dan pesan-pesan teologis dan etika yang mendasarinya sebagaimana diperlukan dalam konteks zaman dan perubahannya.

Rujukan

- Abdul Hayei, A.S. (2003). Sumbangan Tok Kenali kepada gerakan tajdid Islam di Kelantan. *Jurnal al-Bayan*, 1, 1-26.
- Al-Attas, S.M.N. (1963). *Some aspects of sufism as understood and practiced among the Malays*. Malaysian Sociological Research Institute.
- Al-Attas, S.M.N. (1989). *Islam and the philosophy of science*. International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC).
- Al-Helmi, B. (1958). Perutusan Presiden, *Suara Islam*, 10 (Sept.), 13.
- Angkatan Belia Islam Malaysia. (2010). Profil. <http://www.abim.org.my/profil-abim.html> [diakses 1 Ogos].
- Abu Bakar, M. (1973). *Mahasiswa menggugat*. Pustaka Antara.
- Abd. Rahim, R. A. (1997). Gerakan tajdid di Malaysia: teori dan realiti. Dalam *Dinamisme pengajian syariah* (Mahmood Zuhdi A. M., Ed.). Berita Publishing.
- Ahmat, S. (1984). Tradition and change in a Malay state: a study of the economic and political development of Kedah 1898-1923. *MBRAS (The Malaysian Branch of the Royal Asiatic Society Monograph)*, 12.
- Asad, M. (1980). *The message of the Qur'an*. Dar al-Andalus.
- Awang, A. H. (2010). *Taktik & strategi berpolitik gaya Khulafa ar-Rasyidin*. PTS Islamika.
- Azmi A., Shamsul A.B. (2004). The religious, the plural, the secular and the modern: a brief critical survey of Islam in Malaysia. *Inter-Asia Cultural Studies*, 5 (3), 341-56.
- Badawi, M.A. Z. (1976). *The Reformers of Egypt*. Croom Helm.
- Badlihisam, M. N. (2008). Da'wah in the Pronouncement of the ABIM Leaders (1970s-1990s). *Jurnal Usuluddin*, 26, 85-103.
- Borhan, Z. A. (2005). Kelangsungan Hubungan Kebudayaan Malaysia-Indonesia. *Seminar Antarabangsa Hubungan Indonesia-Malaysia* (p. 6). UUM.
- Bruinessen, M. van. (1994). Origins and Development of the Sufi Orders (Tarekat) in Southeast Asia. *Studia Islamika*, 1 (1), 1-23.
- Centre for Islam and Science. (2020). Ismail Raji al-Faruqi. Centre for Islam and Science, <http://www.cisca.org/voices/f/faruqi-mn.htm>.(diakses 21 Apr.)
- Fadil, S. (1986). *Gerakan Islam di Malaysia: satu tinjauan sepintas lalu*. Persatuan Muzium Malaysia.
- Fadzil, S. (2010). Gerakan Islam: menoleh masa lalu, menyorot masa depan. *Muzakarah Qiyadah 2*, Wadah Online (30 Julai).
- Funstan, J. (1976). The origin of Parti Islam se-Malaysia. *Journal of Southeast Asian Studies*, VII (1), 58-71.
- Gibb, H.A.R. (1972). *Modern trends in Islam*. Octagon Books.
- Hassan, M. K. (1987). The response of Muslim youth organizations to political change: HMI in Indonesia and ABIM in Malaysia. Dalam *Islam and the political economy of meaning: comparative studies of Muslim discourse* (William R. R., Ed.) (p. 180-2). Univ of California Press.
- Hashim, J. (1993). An analytical survey on the development of da'wah movement in Malaysia from 1970 until 1980. M.A. Diss., Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge

and Heritage, International Islamic University Malaysia.

Ibrahim, A. (1975). Jelaskan wadah perbaharui tekad. Ucapan Dasar, *Muktamar Sanawi ke-4*, (7 Dis).

Ibrahim, A. (1976). Risalah ABIM. (Okt./Syawal 1396).

Ibrahim, A. (1977). *Wahdatul Fikr* penyatuan pemikiran dalam gerakan Islam. Ucapan Dasar, *Muktamar ABIM ke-6*, (28 Julai).

Ibrahim, A. (1977). Islam – penyelesaian kepada masalah masyarakat majmuk. *Ucapan Dasar Muktamar ABIM*.

Ibrahim, A. (1978). Tanggungjawab meneruskan masalah. Ucapan Dasar, *Muktamar Sanawi ABIM ke-7*, (21-24 Sha‘ban, 1393/17 Julai).

Ibrahim, A. (1980). Kebangkitan Islam mesti menyeluruh. *Dewan Masyarakat*, (Wawancara) 7, (15 Julai), 17.

Ibrahim, A. (1981). Membina generasi: satu gagasan. Ucapan Dasar Presiden, *Muktamar ABIM ke-10*, Dewan Tunku Cancellor, UM (9 Ogos).

Ibrahim, A. (1981). Kelahiran semangat kerohanian persatuan – peranan ABIM. *MABIM*, Kuala Lumpur (7-9 Ogos).

Ibrahim, A. (1985). Ucapan Dasar. Perhimpunan agung pergerakan pemuda UMNO ke 34, (26 Sept).

Ibrahim, A. (1988). Membuka diri kepada tradisi-tradisi ilmu. Ucapan Sempena Pelancaran Yayasan Penataran Ilmu. Hotel Shangrila (21 Jun).

Ibrahim, A. (2006). Universal values and Muslim democracy. *Journal of Democracy*, 17 (July 3), 5.

Ibrahim, A. (2008). Natsir, politikus intelektual. *Tempo*, 14 Julai.

Ibrahim, M. I. (1998/99). Pergerakan Islam dalam sejarah sosial di Malaysia antara tahun 1975-1985. Disertasi Sarjana. Jabatan Sejarah, UM.

Ignaz, G. (2003). *Mazhab tafsir dari aliran klasik hingga modern (Madzahib al-tafsir al-Islami)*. M. Alaika Salamullah, et.al (Trans.) Elsaq Press.

Ilyas B. Y. (1988). Al-Faruqi and beyond: future directions in Islamization of knowledge. *The American Journal of Islamic Social Science*, 5 (1), 19.

Jamaah Islah Malaysia. (2010). Modul. <http://www.jim.org.my/modules.php> (diakses 3 Ogos).

Laila A., Salma K., & Jannatul A. (2023). Pengaruh gerakan-gerakan Islam fundamentalisme, revivalisme, modernisme dan tradisionalisme. *Sultan Adam Jurnal Hukum dan Sosial*, 1 (2, Juli), 197-203.

Lentera Hati. (2006). Bulletin PSQ (Pusat Studi al-Qur’an), ed. 13/Nov – Dis.

Manutty, M. N. (1990). Perception of social change in contemporary Malaysia: a critical analysis of ABIM’s role and its Impact among Muslim youth. Ph.D. diss., Temple University.

Merley, S. (2004). The Muslim Brotherhood in the United States. Research Monographs on the Muslim World, Centre on Islam, Democracy, and the Future of The Muslim World. (p. 25-26). Hudson Institute.

Metcalf, B. D. (1993). Living hadith in the Tablighi Jama‘at. *The Journal of Asian Studies*, 52 (3, Aug.), 584-608.

Morais, J. V. (1984). *Anwar Ibrahim: resolute in leadership* (Anwar: cekal dan tabah). Arena Buku.

Mohamed A.M. A. S. (2001). A Study of the fatwa by Rashid Rida on the translation of the Qur’an. *Journal of the Society for Qur’anic Studies*, 1 (1).

Muda, N. (1986). Perjuangan Anwar Ibrahim, dilihat dari aspek karisma. Latihan

Ilmiah. Jabatan Pengajian Melayu, Universiti Malaya.

Muhammad Kamil, A.M. (2009). *Tajdid: perspektif sejarah dan masa kini*. Penerbit UM.

Mustaffa, A. (2004). Biografi Sayyid Muhammad Rasyid Rida. *Al-Bayan*, 2, 71.

Mustaffa, A. (2005). Sejarah penulisan *Tafsir al-Manar* karya Sayyid Muhammad Rashid Rida. *Al-Bayan*, 3, 55-64.

Mustaffa, A. (2008). Bicara islah masyarakat dalam *Tafsir al-Manar*: analisis idea al-Sayyid Muhammad Rashid Rida. *Al-Bayan*, 6, 30-31.

Nornajwa G., Mustaffa A. (2008). Tafsiran fiqh Syeikh Abu Bakar al-Ashaari: satu anjakan paradigma. *Jurnal Syariah*, 16 (1), 47-61.

Noor, F. (2002). *The other Malaysia: writings on Malaysia's subaltern history*. Silverfish Books.

Ramli, M. F. (2002/03). ABIM di bawah kepimpinan Anwar Ibrahim (1971-1982). Latihan Ilmiah, Fak. Sastera & Sains Sosial, UM.

Richard, C. M. (Ed.). (2004). *Encyclopedia of Islam and the Muslim world*. Thompson-Gale.

Roff, W. R. (1998). Patterns of Islamisation in Malaysia, 1890s-1990s: exemplars, institutions and vectors. *Journal of Islamic Studies*, 9 (July 2), 210-228.

Roff, W. R. (2004). Pondok, madrasahs, and the production of 'Ulamā' in Malaysia. *Studia Islamika*, 11 (1).

Ryad, Umar. (2009). *Islamic Reformism and Christianity; A Critical Reading of the Works of Muhammad Rashid Rida and His Associates (1898-1935)*. Leiden: Brill.

Quraish S. (1984). *Tafsir al-Manar, keistimewaan dan kelemahannya*. IAIN Alauddin.

Qutb, S. (1978). *Islam the religion of the future (Mustaqbal hadha al-din)*. IIFSO.

Sa'ad A. W. (1984). Tafsir al-Manar: suatu tinjauan deskriptif. *Jurnal al-Jami'ah*, 32.

Saari S. (2009). PAS, simbol perjuangan Ulama Malaysia. *Eramuslim*, 2, 1-3.

Saari S. (2010). Perintis gerakan Islam mendalami *fiqh al-waqi'*. UmmahOnline (diakses 12 Julai).

Shamsul, A.B. (1997). Identity construction, nation formation and Islamic revivalism in Malaysia. Dalam *Islam in an era of nation-states: politics and religious renewed in Muslim Southeast Asia*, disunting oleh R. Hefner dan P. Horvatic. University of Hawaii Press.

Shukri A., Muhammad A. (2005). Pendekatan pengaruh pemikiran 'Ulama terhadap masyarakat Islam di Malaysia dan Indonesia. *Seminar Antarabangsa Hubungan Indonesia-Malaysia* (p. 9-11). Sintok: UUM.

Sidek, J. (1997). *Shaikh dalam ilmu tariqah*. Penerbit UM.

Voll, J. O. (1983). Renewal and reform in Islamic history: tajdid and islah. Dalam *Voices of resurgent Islam*, Esposito, John L. (Ed.). Oxford University Press.

Voll, J. O. (2000). Foundations for renewal and reform. Dalam *The Oxford history of Islam*. Esposito, John L. (Ed.). Oxford University Press.

Voll, J. O. (2002). 'Abdallah ibn Salim al-Basri and 18th century hadith scholarship. *Die Welt Des Islams*, 42 (3), 356-372.

Wan Daud, W. M. N. (1994). An outline of the educational philosophy and methodology of al-Attas. *Islami Aras'tirmalar*, Turki, 1 (7).

Wan Daud, W. M. N. (2005). *Falsafah dan amalan pendidikan Islam Syed Muhammad Naquib al-Attas*. Penerbit Uni. Malaya.

Yakan, F. (2008). *Apa ertinya saya menganut Islam (Madha ya 'ni intima' i lil-Islam)*. Abu Mustafa H. (Trans.) Dewan Pustaka Fajar.

Zakaria, M. F. (2007). *Pengaruh pemikiran assyahid Sayyid Qutb terhadap gerakan Islam di Malaysia*. Jundi Resources.

Zambry, A.K. (1995). *Religion and Politics: The Search for Political Legitimacy of the Pan-Islamic Party of Malaysia*. Ph.D. Diss, Temple University.